

ПОЧИТАНИЕ МЕСТНЫХ СВЯТЫНЬ: ОПЫТ МЕЖКОНФЕССИОНАЛЬНОГО ИССЛЕДОВАНИЯ

В течение последних 15 лет в отечественной фольклористике и этнографии наблюдается возрастание интереса к вопросам изучения крестьянской религиозности и религиозного фольклора. Появился ряд исследовательских статей и монографий¹, а также публикаций полевых и архивных материалов², отражающих различные аспекты этой проблематики, но касающихся представителей отдельно взятой православной конфессии – православия (РПЦ)³.

На протяжении последних лет Институтом рукописной и старопечатной книги проводятся экспедиционные исследования в южных районах Нижегородской области (Починковский, Арзамасский, Сергачский и др.), отличающихся от северных полиэтническим и многоконфессиональным составом населения. В 2000-2002 гг. наше внимание было сосредоточено, главным образом, на изучении религиозных традиций в Починковском районе: фиксации местных святынь (нанесение на карту и фотофиксация), записи современного религиозного фольклора, обычаев и обрядов, связанных с ними, а также с почитанием блаженных и юродивых. Исследовавшие элементы религиозной культуры, конечно, не исчерпывают ее, но в настоящий момент представляются авторам статьи наиболее актуальными и востребованными в данном регионе.

Следует особо отметить, что полевые экспедиционные исследования Института в последние годы ориентированы на работу с представителями не одной, а трех конфессиональных групп: верующих, относящих себя к Русской

¹ Щепанская Т.Б. Культура дороги на Русском Севере. Странник // Русский Север: Архивы и культурные традиции. СПб., 1992; Панченко А.А. Исследования в области народного православия. Деревенские святыни Северо-Западной России. СПб., 1998; Православная жизнь русских крестьян XIX-XX веков: Итоги этнографических исследований. М.: Наука, 2001.

² См., например: Нижегородские христианские легенды. Сост., вступ. ст. и коммент. Ю.М. Шеваренковой. Нижний Новгород, 1998.

³ Авторам статьи известно лишь одно исследование, проводившееся среди представителей иной православной конфессии, а именно старообрядцев: Островский А.Б. Моление о дожде в Нижегородском Заволжье в 1930–1990 гг. // Старообрядчество: история, культура, современность. М., 2000. С. 468-479.

православной церкви, старообрядцев (поморцы брачного согласия)⁴, истинно православных христиан (далее ИПХ)⁵.

Отличительной особенностью южных районов Нижегородской области является наличие большого количества источников с чистой подземной водой. Этот феномен трактуется местным населением в рамках православной традиции, «бытового» православия. Следует отметить несколько возможных причин возросшего интереса населения к природным святыням: этноконфессиональные корни (возможная актуализация мордовских языческих сублимированных культов, проявляющихся в особом поклонении деревьям, рошам, водным источникам и т.п.)⁶; активное развитие культа Серафима Саровского и связанного с ним почитания всего комплекса дивеевских святынь; возрождение ритуала паломничества, освящения и омовения в святых источниках, которое, несомненно, оказывает заметное влияние на формирование все новых и новых природных святых мест, а также актуализирует традиции почитания блаженных, юродивых и иных местных святых.

Из 25 населенных пунктов Починковского района, обследованных в ходе полевых работ, в 18 были зафиксированы культы святых источников. Всего же на территории района находятся 33 родника, почитаемых как святыне. Как правило, родник расположен недалеко от населенного пункта, поэтому его жители составляют «приход». К одному селу, чаще всего, относится один, реже — два родника, но встречаются и исключения, когда к одному населенному пункту «прикреплены» пять-шесть святых источников: д. Василевка — 6, с. Починки и с. Шагаево — по 5 родников. Кроме родников, отмеченной благодатью считается и «спорная вода» (место слияния двух рек).

Большинство святых источников (24) имеют особые посвящения: Богородичные — 13, Николы чудотворца — 3, Ильи пророка и Святой Троицы — по 2, Параскевы Пятницы, св. Пантелеймона, св. Серафима Саровского, Спаса Нерукотворенного — по 1. Другие источники не имеют посвящений и называются либо по месту расположения («больнишний», «на Обале»), либо по функции («зубной», «глазной», «живой»). Моления на родниках совершаются, как правило, по праздничным дням: на Крещение, Троицу, Преполование, Казанской иконы Божьей Матери, Преображение,

⁴ На настоящий момент небольшие общины поморцев функционируют в селах Байково и Акаево, ранее старообрядцы разных согласий проживали и в других населенных пунктах района: села Василев Маїдан, Пузская Слобода, Пеля-Хованская, пос. Носик и др. В д. Ужово сложилась смешанная община из верующих разных конфессий: православные, единоверцы, истинно православные христиане.

⁵ По архивным материалам, последователи ИПХ в Починковском районе впервые упоминаются в 1976 г. и только в одном селе Азрапино (ГАНО ф. 5899 оп. 1. ед. хр. 52, л. 64). На данный момент, по экспедиционным материалам, представители ИПХ в Починковском районе проживают в следующих населенных пунктах: Азрапино, Байково, Учусво-Маїдан, Ильинское, Ужовка.

⁶ Починковский район является самым южным в Нижегородской области и граничит с Мордовией. В экспедиционных материалах очень часто встречаются рассказы о посещениях починковцами родников, расположенных на территории Мордовии, и о почитании починковских родников мордовцами.

Иоанна Предтечи, а также в дни, которым посвящен святой источник. Там, где нет ныне действующей церкви, очень часто моления на роднике проходят каждое воскресенье. Посещают родник верующие и в обычные, непраздничные дни.

Об истории каждого родника сохраняются легенды и предания, в которых особо выделяются три момента: во-первых, происхождение источника, во-вторых, чудеса, случившиеся на нем, в-третьих, разорение и возрождение святого места. Начало любого родника связывается с чудесным событием: *«Святой родник — это или икона, или кому сон приснится, что вот такой вот родник, это всякие эти признаки есть»*⁷. Из чудесных событий чаще всего встречаются рассказы об исцелении верующих и избавлениях от разных природных катаклизмов (чаще всего, от бездождия). Надругательство над источником в советские времена и последующая судьба разорителей отразились в сознании верующих и облеклись в поучительные мемораты. Эти сюжеты являются, по-видимому, наиболее распространенными и общими для уже обследованных территорий⁸.

Особенность Починковского района состоит, на наш взгляд, в соединении и тесном переплетении культа родников с почитанием блаженных и юродивых. Это единый структурный элемент религиозной традиции, компоненты которого объединены представлением об особой благодати, даре Господнем, которым они обладают. В сознании верующих дар Господень иногда из чисто умозрительного понятия переходит в мир вполне вещественный. Нами зафиксирована легенда о Дунюшке болящей, которая во время дождя с градом подобрала градину, и *«града-то у нее в руке-то растаяла и образовался крестик»*. Именно после этого у нее отнялись ноги, а она *«стала приураживать»*⁹. Блаженный Михаил Сметанин благословлял воду на родниках и говорил: *«Женщины, ходите на родник, не забывайте, вот вам и благодать, и причащение»*. Многие блаженные жили при родниках (как матушка Дарья) и завещали похоронить себя там (как Иван Лобашин). При этом их не следует отождествлять с «хранителями» родников, роль и функции которых были подробно рассмотрены в работах Т.Б. Щепанской.

Отчетливо прослеживается различие роли местных святынь в религиозной жизни и практике верующих разных конфессиональных групп. Традиционно выделяется три кризисных ситуации, в которых верующие обращаются за помощью¹⁰. Первая из них связана с болезнями человека и их близких; вторая — с неопределенным будущим; третья — с природными катаклизмами.

Болезнь как отклонение от нормального состояния человека требует незамедлительного решения проблемы. Нам представляется логичным выделить

⁷ ИРиСК. Экспедиционные материалы 24.07.02, с. Наруксово (информантка принадлежит к РПЦ), запись Дюковой А.О., Чепурновой Н.А.

⁸ Подробнее об этом — в статье Ю.М. Шеваренковой настоящего сборника

⁹ ИРиСК. Экспед. материалы. 16.07.02, с. Ризоватово (РПЦ), запись Дюковой А.О., Беляковой М.М.

¹⁰ Щепанская Т.Б. Культура дороги на Русском Севере. Странник // Русский Север: Ареалы и культурные традиции. СПб., 1992; Панченко А.А. Исследования в области народного православия. Деревенские святыни Северо-Западной России. СПб., 1998.

три возможных подхода к ее решению: первый — лечение в больнице, второй — исцеление святой водой (родниковой или крещенской), третий — обращение к «знающим людям»¹¹.

Православные (РПЦ) могли выбрать любой вариант по желанию, если только, как они особо отмечали, обратиться с верой: *«исцелят ведь, любую болезнь исцелят своя вера, хоть больнишная, хоть от бабушек»*¹². В с. Наруксово родник располагается в 100 м. от больницы, *«женщины туда натаскали икон, навес как часовенка. Больница на горе, а родник под горой... и зимой на машинах ездят. Оттуда всегда, постоянно берут воду»*¹³. Традиционным было обращение за исцелением и к блаженным.

Представители ИПХ отказывались от любых медикаментозных способов лечения: *«мы захворам — вообще-то в больницу не ходим, я еще была, лежала один раз, а мама вообще не была ни разу, только этой водой, как заболели и все... Излечаются, эти порченые только тут излечаются. Их никакой курорт, никакая больница не возьмет»*¹⁴.

Старообрядцы в Починковском районе, как и представители ИПХ, отказывались от лечения в больницах, но при этом не признавали и целительных свойств родниковой воды, целительной считалась только вода крещенская.

Следует отметить, что специальных исследований этой традиции среди старообрядчества не проводилось, хотя еще в середине XIX в. П.И. Мельников в «Отчете о современном состоянии раскола в Нижегородской губернии», перечисляя особо почитаемые могилы первых подвижников старообрядчества и основателей скитов, указывал на особое отношение к воде и «святостям» с этих мест (гробница отца Софонтия, «святой ключ» на месте погребения Маргариты): *«Налево от дороги из Семенова в Нижний за деревней Диановой... Версты полторы от дороги, в глухом еловом лесу, находится поляна, на ней колодезь под навесом, по преданию, выкопанный Софонтием. Богомольцы берут песок [с могилы], который пьют с водой из колодца Софонтиева, в чаянии чудотворной силы против болезней»*¹⁵; *«Мощи Маргариты — близ деревни Одинцов. Она жила когда-то в Одинцовском скиту и похоронена в нем. Будто бы по видению во сне, бывшему какой-то скитнице, тело ея перенесено на другое место, причем будто бы найдено нетленным, а на месте прежней могилы образовался ключ, который и называется святым»*¹⁶.

¹¹ К этой категории в понимании информантов относятся не только блаженные, но и верующие «знахарки», которые так же лечат родниковой водой и «крепкими молитвами».

¹² ИРиСК. Экспед. материалы. 23.07.02, с. Пеля-Хованская (РПЦ), запись Дюковой А.О., Чепурновой Н.А.

¹³ ИРиСК. Экспед. материалы. 20.07.02, с. Константиновка (РПЦ), запись Беляковой М.М., Чепурновой Н.А.

¹⁴ ИРиСК. Экспед. материалы. 27.07.02, с. Азрапино (ИПХ), запись Беляковой М.М., Дюковой А.О.

¹⁵ Мельников П.И. Отчет о современном состоянии раскола в Нижегородской губернии // Сб. НГУАК, Н.Новгород, 1911. Т. 9. С.185-186.

¹⁶ Мельников П.И. Отчет о современном состоянии раскола в Нижегородской губернии // Сб. НГУАК, Н.Новгород, 1911. Т. 9. С.189.

Публикации нижегородских краеведов кон. XIX – нач. XX вв. подтверждают наблюдения П.И. Мельникова: «До сих пор уцелела вблизи от города (в версте, близ дер. Деяновой), в лесу, могила одного из его основателей, соловецкого беглеца Софонтия, чтимого народом за святого, поклониться этой святыни, помолиться в часовне, тут стоящей, унести воды из ее колодца и земли с могилы, хоть раз в год, считает своим долгом старообрядческое народонаселение целого обширного края»¹⁷. В начале XX века Ю.Прилуцкий, описывая путешествие по Семеновскому уезду, особо отмечает целительную силу от «почивающих под спудом» мощей инокини схимницы Февронии (скит Новый Шарпан): «Вы сходите к матушке Февронии, там землицы возьмите. В могилке под корнями там водицу Бог по молитвам старицы посылает на врачевание болящим. Водица является в первый Святой день (Пасхи) и стоит до отдания, а на Вознесенев день ее уже не бывает»¹⁸.

Традиция посещения святых мест в старообрядчестве, безусловно, отличается от той, которую фиксируют среди православных верующих (РПЦ) исследователи культа деревенских святых. В старообрядческой среде паломничество к колодцам и ключам на святых местах – местах разоренных скитов и гробницах их основателей – совершается как «путь покаяния». Сохранилось уникальное описание такого «пути покаяния», который «предназначил себе» в мае 1911 года настоятель старообрядцев спасова согласия д. Сысаихи Семеновского уезда Дорофей Никифорович Уткин, дошедшее до нас в его автобиографии. Здесь обращает на себя внимание тот факт, что целебная вода может браться не только из колодца, но ее можно также отжать из взятой с места захоронения земли: «ту совершается чудо: по молитве поклонников исходит от сердца матери Февронии вода, которую берут на исцеление болезней душевных и телесных. Но мы не получили сего дара; по приходу нашего земля была суха, а по отхождении сотворилась сырая, так что наклавши в платок и пожавши потекла вода»¹⁹.

Таким образом, старообрядческие этиологические предания о целебной воде развивают два сюжета: либо это колодцы, ископанные руками старцев – основателей скитов («три кладязя» в скиту Смоляны, колодец Софонтия), либо это вода от мощей, почивающих под спудом («Были кельи – могилки остались. А из-под мертвых течет ключик – святая вода») ²⁰. Святость воды для старообрядцев разных согласий обусловлена и определена святостью места²¹.

¹⁷ Безобразов В. Семеновский уезд...// Русская мысль, 1883, № 11, С. 147.

¹⁸ Прилуцкий Ю.В. Полн. собр. соч., Семенов, 1917. Т.1. С.116.

¹⁹ Уткин Д. Н. Жизнь моя, приключение мое и воспоминания мои // Материалы. Рукопись, нач. XX в. Хранится в библиотечном фонде ННГУ, инв. № 933818.

²⁰ Архив ИРиСК. 1994 г., д. Язвицы Семеновского р-на (старообрядка беспоповского согласия).

²¹ Культ источника, не освященного местом захоронения подвижника старой веры, отмечен нами только в Городецком районе, где около деревень Белоглазово и Бледны на «ключиках» совершается моление в праздник Рождества Иоанна Предтечи. На трех разных «ключиках», расположенных неподалеку друг от друга, совершают службу представители трех конфессий (РПЦ, старообрядцы-беспоповцы и старообрядцы австрийского согласия), а взятая после службы вода считается святой и целебной. Архив ИРиСК. 7.07.83, д. Богомолowo Городецкого р-на, запись Беляковой М.М.

Вторая кризисная ситуация – неопределенное будущее самих верующих или их близких – очень часто заставляла обращаться за советом к блаженным, которые имели дар провидения. Наиболее характерно это для православных, относящихся себя к РПЦ. Чудесным считалось и то, что блаженные знали, с какой просьбой к ним шли верующие и отвечали сразу, наперед, не дожидаясь самого вопроса. Во время Великой Отечественной войны судьба родственников, воевавших на фронте, волновала представителей всех конфессий²², поэтому именно в этот период и православные (РПЦ), и старообрядцы наиболее часто ходили к «прозорливцам» с целью узнать, вернутся ли их близкие. Тот факт, что блаженные принадлежат к иной конфессии, не был в этой ситуации препятствием для старообрядцев, как не является он решающим и в исключительных случаях, когда они обращаются за помощью к «знающим людям» (например, для снятия порчи).

И, наконец, третья кризисная ситуация. Среди природных катаклизмов, которые наиболее пагубно отражались на хозяйственной жизни сельского населения, можно отметить летнюю засуху. Православное население (РПЦ)²³, которое является доминирующей конфессией в Починковском районе, брало на себя инициативу в решении данной кризисной ситуации и устраивало моления о дожде на святых родниках: *«Это надо собираться всем, всему селению идти туда. Раньше ходили. Ходили молебен служили на родники, в другой раз круг села ходили, когда дождя долго нет. Служили ходили старые люди»*²⁴. Кроме молений на святых родниках, практиковалось еще моление на кладбищах («на наших могилах»). В селе Ризоватово, по воспоминаниям одной из информанток, во время бездождия проводили следующий обряд: *«Мы раньше вот молоденькие, на кладбище, вот кто удавился, таскали по 40 ведёр, после 12 часов по 40 ведёр воды таскали. И дождик был. Выливали прям на могилку. Крестом вот так вот выливали. И другое ведро крестом»*²⁵. В Уренском, Тонкинском, Шахунском районах Нижегородской области, где старообрядцы составляют значительную часть населения, моления о дожде устраиваются представителями именно этой конфессии. В Шахунье, например, по свидетельству Смирновой П.К. (старообрядки филипповского согласия), моления о дожде проводились на общем кладбище: *«Первыми ходили молились об дожде никоиане, потом федосеева вера сходилась, а потом и наша. Наши иконушки носили: Распятъё, Богородицы. Читали кануны: Ильё, Верховному апостолу и Всемилостивому Спасу. Всего три кануна»*.

²² Последователи ИПХ в большинстве случаев не участвовали в ВОВ, поэтому в это время и не ходили к «прозорливцам».

²³ ИРиСК. Экспед. материалы. 16.07.1998, с. Черное Шахунского р-на (старообрядка филипповского согласия), запись Беляковой М.М., Дюковой А.О.

²⁴ ИРиСК. Экспед. материалы. 20.07.02, с. Константиновка (РПЦ), запись Беляковой М.М., Чепурновой Н.А.

²⁵ ИРиСК. Экспед. материалы. 19.07.02, с. Ризоватово (РПЦ), запись Беляковой М.М., Дюковой А.О. Описание обряда поливания водой могил «заложных» покойников приведены Д. К. Зелениным [Избранные труды. Статьи по духовной культуре. 1901-1913. М., 1994. С. 257-259].

Святые родники в Починковском районе выполняли и охранительную функцию: *«У нас никакая буря, никакая сроду, никакой напасти, ничего. Вот Ризоватово, рядом село, вот буря пойдет, крыши пошибает или еще чего-то. А у нас нет. У нас на одном конце — Царица небесная, на другом — сам Спаситель»*²⁶.

Подводя некоторые итоги, следует подчеркнуть, что исследование роли местных святых и святынь в религиозной практике различных конфессиональных групп является новым направлением экспедиционной работы ИРиСК. Наиболее перспективным (с учетом уже имеющегося опыта) нам представляется функциональный подход, то есть изучение элементов религиозной культуры, когда в качестве основы принимаются функции, которые на них возлагают верующие разных конфессий.

Святые родники Починковского района представляют собой систему святых мест, связанных между собой представлениями о святости воды в них и ее чудесных свойствах. Как правило, посещается ближайший к населенному пункту родник или же (как вариант) наиболее известный в районе, в селе Азрапино. В ходе исследований были зафиксированы предания о блаженных, которые «ходили по всем родникам», но, в отличие от старообрядческой традиции, почитание воды здесь не связано с традицией паломничества, а святыне места не связаны между собой единой паломнической тропой, как это прослеживается в северных (старообрядческих) районах Нижегородской области.

²⁶ ИРиСК. Экспед. материалы. 27.07.02, с. Азрапино (ИПХ), запись Беляковой М.М., Дюковой А.О. См. также текст № 179.